

ونقول أولا المرأة في ملك اليمين ليس لها حق بَيْعٍ سيدها في أن يطأها أو يستمتع بها ، فملك اليمين لا يوجب على السيد أن يجعل إماءه أمهات أولاد .

إن الأمام عليا - رضي الله عنه وكرم الله وجهه - وسيدنا عثمان - رضي الله عنه - أخذ كل واحد منهما موقفاً ، فسيدنا عثمان مثل عن الأخنين بما ملكت اليمين ؟ فقال : « لا أمرك ولا أنهلك أحلتها آية » حرمتها آية « فتوقف رضي الله عنه ولم يفت . أما سيدنا علي فقد حرم الجمع في وطء الأخنين بملك اليمين ، أما التملك من غير وطء فهو حلال ، وهذا هو الذي عليه أهل العلم بكتاب الله ولا اعتبار برأى من شذ عن ذلك من أهل الظاهر .

ويتابع الحق : « إلا ما قد سلف إن الله كان غفوراً رحيماً » أي أن هذا الأمر مادام قد سلف قبل أن يشرع الله ، فهو سبحانه من غفرانه ورحمته لم يزاخذنا بالقانون الرجمي ، فلا تجريم إلا بنص ولا عقوبة إلا بتجريم ، ومادام الحكم لم يأت إلا الآن فيطبق من الآن ولا يصح أن يجمع أحد أخنين تحته في نكاح أو في وطء بملك يمين ، ولا يجمع أيضا بينهما في زواج من إحداهما ووطء بملك يمين لأخرى . ويقول الحق من بعد ذلك :

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ  
كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا  
بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ  
مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ  
فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً

حَكِيماً

وقول الحق : « والمحصنات من النساء » هو قول معطوف على ما جاء في الآية السابقة من المحرمات ، أى سيضم إلى المحرمات السابقات المحصنات من النساء ، ومن هن المحصنات من النساء ؟ الأصل في الاشتقاق عادة يوجد معنى مشتركا . فهذه مأخوذة من « الحصن » ، وهو مكان يتحصن فيه القوم من عدوهم ، فإذا تحصنوا فيه امتنعوا على عدوهم . . أما إذا لم يكونوا محصنين فهم عرضة أن يُغير عليهم عدوهم ويأخذهم ، هذا هو أصل الحصن ، والاشتقاق التي أخذت من هذه كثيرة : منها ما جاء في قوله تعالى :

﴿وَمَرْيَمُ أَبْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾

( من الآية ١٢ سورة التحريم )

« أحصنت فرجها » يعنى أنها عفت ومنعت أى إنسان أن يفترب منها ، وهنا قوله : « والمحصنات » في الآية التي نحن بصدد خواتمها ، المقصود بها المتزوجات ، فهادمت المرأة متزوجة ، فيكون بضعها مشغولاً بالغير ، فيمتنع أن يأخذ أحد ، وهي تمتنع عن أى طارئ جديد يند على عقدها مع زوجها . هذا معنى « المحصنات من النساء » ، فالمحصنات هنا هن العفيفات بالزواج ، والحق يقول :

﴿فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ

الْعَذَابِ﴾

( من الآية ٢٥ سورة النساء )

فهادمت الإمام قد أحصن بالزواج ، هل يكن من المحصنات كالحرائر ؟ لا ، فهذه غير تلك ، فهن لا يدخلن في المحصنات من الحرائر ، وإلا لو دخلن في المحصنات يكون الحكم واحداً ، فهو سبحانه يقول : « فإذا أحصن فإن أتين بفاحشة فعليهِنَّ نصف ما على المحصنات من العذاب » ، وأصل الإحصان وهو العفة . . توصف به الحرة ؛ لأن الحرة عادة لا يقرها أحد . وهذه امرأة أبى سفيان في بيعة النساء قالت : « هل تزنى الحرة ؟ كأن الزنا كان خاصاً بالإماء » لأنهن المهنيات . وليس لمن أب أو أم أو عرض ، قد يهترى عليها أى واحد ، وليس لها شركة

ولا أهل ، ولذلك جاء عقابها نصف عقاب الحرة ؛ لأن الأمة يجرم حولها من الناس من تسول له نفسه فعل الفاحشة .

إذن فالإحصان يُطلق ويراد به العفة ، ويطلق الإحصان ويراد به أن تكون حرة ، ويطلق الإحصان ويقصد به أن تكون متزوجة ، وتطلق المحصنات على الحرائر . فالوضع العام للحرة هو الذي يجعل لها أهلاً ولا يجزئها عليها أحد ، لكن يجب أن امرأة متزوجة ثم حدث خلاف أو حرب بين قومها وبين المؤمنين وصارت أسيرة لدى المسلمين مع أنها متزوجة بطريقتهم في بلادها ، وهي بالأسر قد انتقلت من هذا الزواج وجاءت في البيئة الإسلامية وصارت مملوكة ، ومملوكيتها وأسرها أسقطت عنها الإحصان ، فقال : « إلا ما ملكت أيمانكم » .

إذن فهي بملك اليمين يسقط عنها الإحصان ، وللمسلم أن يتزوجها أو أن يستمتع بها إذا دخلت في ملكه وإن كانت متزوجة لأن هناك اختلافاً في الدارين ، هي في دار الإسلام ، وخرجت من دار حرب فصارت ملك يمين ، ولا يكون هذا إلا بعد استبرائها والاستيثاق من غلو رحمة من جنين يكون قد جاءت به من قومها لقوله صلى الله عليه وسلم في سبايا أوطاس : « لا توطأ حامل حتى تضع ، ولا غير ذات حمل حتى تحيض » وهذا تكريم لها لأنها عندما بعدت عن زوجها وصارت مملوكة ملك يمين فلم يرد الحق أن يفضلها بل جعلها تتمتع بسيدها وتعيش في كنفه كي لا تكون محرومة من التواصل العاطفي والجسدي ، بدلاً من أن يلغ سيدها في أعراض الناس .

« والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم » « كتاب الله » يعني : كتب الله ذلك كتاباً عليكم ، وهو أمر مسجل موقر ، وكما هو كتاب عليكم فهو لكم أيضاً ، ويقول الحق : « وأحل لكم ما وراء ذلكم » . إذن فالمحرمات هن : محرمات نسب ، ومحرمات رضاع ، ومحرمات إحصان بزواج .

« وأحل لكم ما وراء ذلكم » أي أحل لكم أن تتزوجوهن . ولذلك قال : « وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا » أي تطلبوا « بأموالكم محصنين » والمال نعلم أنه ثمرة الحركة . والحركة تقتضي التعب والمشقة ، وكل إنسان يحب ثمرة عمله ، وقد يدافع عنها إلى أن يموت دون ماله ؛ لأن المال ما جاء إلا ثمرة جهد ، وحتى إذا

ما جاء المال عن ميراث ؛ فالذى ورثك أيضاً ما ورثك إلا نتيجة كدّ وتعب ، وعرفنا أن الذى يتعب مدة من الزمن تساوى عشر سنوات قد يرزقه الله ما يكفيه أن يعيش بعدها مرتاحاً ، والذى يتعب عشرين سنة قد يرزقه الله ما يكفيه أن يعيش ولده مرتاحاً ، والذى يتعب ثلاثين سنة يعيش حفيده مرتاحاً .

إذن فكل ما تراه من مال موروث كان نتيجة جدّ وكدّ ومشقة من الآباء ، وإذا ما قال الحق : « أن تبتغوا بأموالكم » دلّ على أن مقابل البضع يكون من جهة الرجل . . « أن تبتغوا بأموالكم » التى قال عنها سيدنا رسول الله : ( بامعشر الشباب من استطاع منكم الباعة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء )<sup>(١)</sup> .

ومادام المال عزيزاً على الإنسان وأخذ من طريق الحركة وطريق الجدّ وطريق العرق فيجب ألا ينفقه إلا فيما يعود عليه بالخير العاجل ولا ينسى الخير الأجل ، فإن هو حقق به خيراً عاجلاً ثم سها وغفل عن شرّ أجل فهو لم يضع المال فى موضعه . « أن تبتغوا بأموالكم محصنين » وه محصنين ، كما عرفنا لها معان متعددة . . « محصنين » أى متعقبين أن تلقوا وتقعروا فى أعراض الناس . بأموالكم ، أى ضيع مالك الذى كسبه بكدّ فيما يعود عليك بالخير العاجل والأجل ، فلا تلقوا به فى أعراض الناس . لأنه من الممكن أن يشفى إنسان لقاء امرأة بأمواله لكنه خير محصن ، ونقول له : أنت حققت لذة ونفعاً عاجلاً ولكنك ذهبت عن شرّ أجل ، يقول فيها ربنا : « محصنين غير مسافحين » ومنه أخذ السيفاح .

فليأكل أن تدفع أموالك لكى تأخذ واحدة تقضى معها وطراً . فكلمة « محصنين » تعنى التزام العفة ، وشرح الحق كلمة محصنين بمقابلها وهو : مسافحين ، من السفح وهو : الصب ، والصب هطول ونزول الماء بقوة ، فالماء قد يتزل نقطة نقطة ، إنما السفح صب ، ولذلك سمي بسفح الجبل بذلك لأن الماء ينزل من كل الجبل مصبواً .

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى من عبد الله بن مسعود .

هنا يلاحظ أن الحق حين يتكلم عن الرجال يقول : « محصنين » بكسر الصاد ، وحين يتكلم عن النساء يقول : « محصنات » بالفتحة . لم يقل « محصنات » بالكسرة ، لأن العادة أن الذكورة هي الطالبة دائماً للأنوثة ، والأنوثة مطلوبة دائماً .

« غير مسافحين فيما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن » والاستمتاع هو إدراك متعة للنفس ، والمتعة توجد أولاً في الخطبة ، فاعة يخاطب رجل امرأة فهذا استمتاع ، وساعة يعقد عليها وساعة تزف له ، هذه كلها مقدمات طويلة في الاستمتاع ، لكن الاستمتاع ليس هو الغرض فقط ، يقول لك : إذا استمتعتم بهن فلا بد أن تعطيهن مهورهن ، ولذلك إذا تزوج رجل بامرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها فنقول له : ادفن نصف المهر ، لأنك أخذت نصف المتعة ، فلو أن المتعة هي العملية الجنسية فقط لم يكن قد أخذ شيئاً وبالتالي فلا شيء عليه من المهر ، لكن نقول : إن المتعة في أنه تقدم إلى بنت فلان وخاطب وعقد ، كل هذه مقدمات متعة ، فعندما يكون ذلك فإنه يكون قد استمتع ببعض الشيء .

الحق سبحانه وتعالى يريد منا أن نبني حياة الأسرة على طهر ، وعلى أمن ملكات ، فانت لمجد الرجل حين يكون بين أهله لا يجد غشاً في أن يخلق عليها الباب ، لكن تصور وجوده مع امرأة دون زواج ، فالملكات النفسية تتصارع فيه ، ويتربص ، ويمكننا أن ننظر رجفته إذا سمع أي شيء ، لأن ملكاته ليست منسجمة ، هو سيمتع ملكة واحدة . لكن الملكات النفسية الباقية ملكات مفزعة ، مما يدل على أن ما يفعله ليس أمراً طبيعياً ، ومادام ليس أمراً طبيعياً فالملكات النفسية تناقضه ، الحق سبحانه وتعالى يريد أن نبني الأسرة على طهر وعلى أمن ، وهذا الأمن النفسي يعطى لكل ملكات النفس متعة .

وقلنا من قبل إن الإنسان إذا كان له بنت ثم رأى شاباً يمر كثيراً على البيت ويلتفت كثيراً إلى الشرفة ، ثم يقع بعصر والد البنت عليه ، ماذا يكون موقفه ؟ تهيج كل جوارحه ، فإذا ما جاء الولد أو أبوه وطرق الباب وقال : يا فلان أنا أريد أن أخاطب ابنتك لنفسى ، أو أريد ابنتك لابنى . ماذا يكون موقف والد الفتاة ؟ إنه السرور والانشرح وتصبح الملكات راضية والنفس مطمئنة ، ويتم إعلان البهجة وهو الذي

يدعو الناس ويقيم فرحا ؛ لأن الذي خلق الزوجين الذكر والأنثى حينما شرع الالتقاء ، أعطى في النفس البشرية وفي ذراتها رضا بهذا الحكم بالالتقاء .

ولذلك روى : « جَدَّعَ الحلال أنف الغيرة » .

أى أن من يفار عن ابنته هو الذى يوجه الدعوات لزواجها ، فكان الغيرة فيها حمية ، وإن طُلبَ عرض عن غير طريق خالق الأعراض فلا بد أن تهيج النفس ، فإن طلبها على وفق ما شرع خالق الأعراض تطمئن النفس . وهذه عملية قد يكون من الصعب تصورها ، فما الذى يسبب الرضا ، ومن الذى يدفع في القلب الحمية والغضب والثورة ؟ إنه - سبحانه - هو الذى يفعل ذلك .

والإنسان عليه أن يلتفت إلى أن كلاً منا مكون من ملكات متعددة ، فعقد الزواج وقول : « زوجنى » و « زوجتك » وحضور الشهود ، ماذا يعمل في ذرات تكوين النفس لكى تُسر ؟ إنها إرادة الحق . وهذا شيء معروف ، وأنت حين يكون لك إنسان تعرفه فقط ، والإلف السيل بينك وبينه مازال في أوله ، يكفى عندما تقابله أن تلقى عليه السلام وينتهى الأمر ، لكن هناك إنسان أعز لا يكفى هذا السيل الودى بينك وبينه ، بل لا بد أن تسلم عليه بيدك ؛ لأن هناك جاذبية ومودة ولكل منهما تأثير .

إذن فعملية الود والولاء أمر يصنع تغييرا كيميائيا في النفس ، ويكون التناثر إذا ما جاء اللقاء عن طريق ما حرم الله ، والذى يأتي عن طريق ما شرع الله يحقق التجاذب . والشاعر عندما خاطب من يحبه قال :

بأن من ودته فافترقنا  
وقضى الله بعد ذاك اجتماعا  
ومنيته فلما التقينا  
كان تسليمه على وداعا

كان الشاعر يريد تطويل أمد التسليم ومسافته كى يغذى ما عنده من الود ، وكأنه يريد أن يقول : أنا التقيت مع من أوده فاختفى في واختفيت فيه ، وهذا ناشئ من الامتزاج .

إذن فالتكوين العاطفي أو السيل أوجد الله كسبيل التقاء . هذا إذا ما كان على شرع الله ، أما في الحالة الأخرى فهو سيل كراهية . وما الذي يسبب ذلك ؟ إنه عطاء من الله وهو خالق الرجل وخالق المرأة ، فساعة يحى اللقاء على وفق ما شرع الله فلا تستبعد أن يعدل الخالق الذرات ، فعندما يحدث الامتزاج فلا بد أن الوفاء يأتى كنتيجة طبيعية وكذلك الولاء ، ويتحقق الانسجام هذا إيجاب ، أما إذا كان اللقاء على غير طريق الله فلا انسجام فيه وهذا سلب .

إذن فالخلق سبحانه وتعالى يبني الأسرة على هذا المعنى . وأنتم تعلمون أن الالتقاءات التى تحدث عن غير طريق الله إنما تحدث فى الحفاء ، ومنكورة الثمرة ، فإن جاء منها أثر وحمل فيلقى الوليد فى الشارع ويكون لقيطاً وقد يميتونه ، إنما الثمرة التى تأتى بالحل فالكل يفرح بها .

فالخلق سبحانه وتعالى يقول : « وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن » والاستمتاع أشياء كثيرة ، وجاء الشيعة فى قوله : « فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن » . وقالوا : هذا نكاح المتعة بدليل أنه سبحانه سعى ما أخذ فى نظير ذلك أجراً ونقول : كلمة « أجر » هذه واردة فى الزواج ، فسيدنا شعيب عندما جاءه سيدنا موسى عليه السلام قال له : أعطنى أجر ثمان حجج . وسيأتى فى الآية نفسها التى يشقون بها ويقولون : « واتوهن أجورهن بالمعروف » . فسمى المهر « أجراً » أيضاً ، فلماذا تأخذون هذا المعنى ؟ هم يقولون : نكاح المتعة حدث ، ونقول لهم : نكاح المتعة حدث ولتنتظر إلى أسبابه .

إن هذا النكاح قد حصل على يد مشرع وله حكمة ، ولكن ماذا بعد أن انتهى المشرع هذا الحكم وانتقل إلى الرفيق الأعلى ؟ لقد أنهى الحكم ، إن الرسول صلى الله عليه وسلم أحل زواج المتعة فى فترة وجيزة حينما كانوا فى غزوة من الغزوات ، وذهب قوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم يريدون أن يبنوا حركة حياتهم على الإيمان الناصع . كان من الممكن أن يواروا هذه المسألة عن الرسول ، إنهم قالوا له : يا رسول الله أنستخصى ؟ أى نخشى أنفسنا ؟ فهادام الجهاد يطلب منا أن نكون

في هذا الموقع بعيدا عن أهلنا فلنستخص حتى لا يكون عندنا رغبة . فأباح لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم زواج المتعة ، ولكنه أنهى ، والدليل على أنه أنهى ، أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ، وأنتم تعلمون منزلته - رضي الله عنه - من التشريع في أحكام الله ، إنه كان يقترح الاقتراح فينزل القرآن موافقا له ، يقول عمر : ما يجيء واحد ليستمع إلى أجل إلا رجته .

إذن فانتهدت المسألة . وسيدنا علي - كرم الله وجهه - أقر نهى سيدنا عمر ، وقالوا : إن ابن عباس قال به . لكنه قال : إنني كنت قد أخطأت فيه ، ونعلم أن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجلسوا في فصول تعليمية لسماع الوحي ، بل كان كل منهم يذهب إلى رسول الله بعد أن يفرغ من عمله ، فهذا سمع وذلك لم يسمع . وهذا هو السبب في أن هذا يروى ذاك لم يرو ، فسيدنا ابن عباس قال : إنني كنت أعرف مسألة المتعة ، ولم يصح عندي خبر منعها إلا في آخر حياتي .

إذن فقول الشيعة : إن المتعة موجودة هو نتيجة استدلال خاطئ ، فقله سبحانه : « فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن » علينا أن نقره بقوله أيضا في المهور في الآية التالية : « فانكحوهن بإذن أهلهن وأنوهن أجورهن » ، لأن هناك فرقا بين الثمن وبين الأجر ، فالثمن للعين ، والأجر للمنفعة من العين ، ولم يملك الرجل بمهره المرأة . إنما ملك الانتفاع بالمرأة ، ومادام هو ملك انتفاع فيقال له أجر أيضا .

« فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة » أي أن الذي فرض ذلك هو ربنا . « ولا جناح عليكم فيها تراضيتن به من بعد الفريضة » ونلاحظ هنا أن هناك فرقا بين أن يشرع الحق الحق ، وأن يترك باب الفضل مفتوحا ، فمن حقها أنها تأخذ المهر . لكن ماذا إن تراضت المرأة مع الرجل في ألا تأخذ المهر وتتنازل له عنه ؟ أو أن يعطيها أكثر من المهر ؟ هذا ما يدخل في قوله تعالى : « ولا تنسوا الفضل بينكم » ، فلا لوم ولا تريب فيها يتراضى به الزوجان من بعد الفريضة . وكلمة « تراضيتن » تدخل في قوله سبحانه :

﴿ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْحًا مُرِيحًا ﴾

( من الآية ٤ سورة النساء )



وفي عصرنا نجد أن المرأة تأخذ مهرها من الرجل وتجهز منه أثاث البيت ، مع أن المفروض أن يجهز الرجل لزوجته البيت وأن يبقى المهر كاملا لها ، ولكن التعاون هو الذي يعطى المطلق والتكاتف .

ويذيل الحق الآية : « إن الله كان عليا حكيما » إذن فكل أحكام الله مبنية على العلم بما يصلح خلقه ، ولا يغيب عنه أمر كي يؤخر تشريعه ، فتأخير التشريع يعنى : أن الذى شرع غاب عن ذهنه جزئيات ما كانت في باله ساعة شرع ، وحين يأتى الواقع يأتى له بجزئيات لم تكن موجودة ، فيضطر إلى إصدار تشريع جديد يستدرك به ما لم يكن في باله . والذين يقولون : إن التشريع الإلهي لا يغطى حاجة البشر نقول لهم : من الذى سيخطئه ؟ أنتم يا مفكرون تعدلون على الله ؟ إن الله يكشفكم أنكم تأتون بتقنيات ، وبعد ذلك يظهر عيوبها وعوارها وأخطاؤها فتضطرون أن تعدلوا ، فسيحانه عليم حكيم . فإن آخر حكما عن ميعاده فقد اقتضت الحكمة أن يكون كذلك .

ومثال ذلك تحريم الخمر ، لم يحى\* به مرة واحدة ؛ لأن الشيء الذى تحكمه العادة والإلف ، لا بد فيه من الترتيب ، وأن يصدر التشريع على مراحل ، وكل مرحلة تسهل المسألة بالنسبة لما سبقها ، ويكون الأمر صعبا إذا كان التشريع دفعة واحدة لأن ترك العادة دون تدرج يكون عسيرا شاقا ؛ لأن أهم شيء في الخمر أنها تقود إلى الاعتقاد ، بدليل أن مدمن الخمر عندما يمر عليه الوقت بضطرب فيأخذ كأما ليستريح ، وأول مرحلة في التحريم أن الحق كسر الاعتقاد ، ومادامت هي عادة متغلغلة فمن الصعب جدا أن يتزعها صاحبها من نفسه مرة واحدة . فأولا جاء الأمر كعظة ، وبعد ذلك يقول : « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » . ومادامت لا تشربها وأنت تصلى فكم مرة تصلى ؟ خمس مرات في النهار ، إذن فعليك أن تترك وقتنا من الأوقات غير ملتبس بالخمر ، وتكون قد تعودت على ترك الخمر طوال النهار . وبعد ذلك يتدرج فيقول :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْ تَبِعَهُمَا لَنْ يَسْلُفَ لِلنَّاسِ

لكن الأحق عادة يرجع الإثم ويفعله، ومادام سبحانه قال : « فيها إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما » . إذن فالإثم يرجع . وبعد ذلك جعلها يعلمه - سبحانه - امرأة نهيًا ، والحكمة شاعت أن يكون التحريم بالتدرج . ويطمئنا الحق على أن علمه وحكمته ينوط بها إخراج الأحكام ، ولذلك قال :

﴿ مَا نَنْفَعُ مِنْ نَافَةٍ أَوْ نَفْسًا نَكِّتَ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَّا تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

قَدِيرٌ ۝ ﴿١٦٧﴾

(سورة البقرة)

وسبحانه عليم لا يخفى عليه شيء ، ويعلم ان امرأة أحب زوجها لدرجة أن هذا الأجر ليس له قيمة ، أو رجل أحب زوجته أيضا لدرجة أن النقود ليس لها قيمة عنده . ومادام سبحانه حكيم . فهو قد يجرى الأمور لا بحتمية ما افترض . ولكن بإبقاء على فضل المتعاملين .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْصَحَ  
الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ  
فَتَيَيْنِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ  
بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ  
بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ  
أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ قَانَ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْنَّ يَصِفُ  
مَّا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ

## الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٥﴾

والاستطاعة تعنى أن يدخل الشيء في طاعنى فلا يعصى ولا يتأهى عل ، وافترض  
أننى أمسكت قطعة حديد ولويتها ، هنا تكون قطعة الحديد قد دخلت في طوعى ،  
ومثال ذلك : أبنا آدم ، حين قدم كل منهما قربانا لله فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من  
الأخر ، فالذى لم يتقبل الله منه القربان قال :

﴿ لَا أَقْبَلُكَ ﴾

( من الآية ٢٧ سورة المائدة )

فإذا كان رد الذى تلقى التهديد ؟ قال :

﴿ لَنْ يَسُطَّ إِلَيْكَ لِنَفْسِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ  
الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٦) ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ  
بِجَزَائِ الْظَّالِمِينَ ﴾ (٢٧) ﴿ فَطَرَعْتُ لَهُ نَفْسَهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ  
الْمُخْسِرِينَ ﴾ (٢٨) ﴿

( سورة المائدة )

ما معنى « طوعت له » ؟ طوعت يعنى : جعلته في استطاعته ، وعندما نعلم النظر  
في « فطوعت له نفسه » نجد أن « الهاء » تشير إليه هو ، وذلك يدل على أن الإنسان  
فيه ملكات متعددة ، ملكة تقول : اقتله ، وملكة أخرى تقول له : لا تقتله .  
ضميره يقول له : لا تفعل ، والنفس الأمار بالسوء تقول له : اقتل ، ويكون هو  
مترددا بين الأمرين .

وقوله الحق : « فطوعت له » دليل على أن نفسه كانت متأية عليه ، لكن النفس

الأمانة بالسوء ظلمت وراءه بالإلحاح حتى أن نفسه الفاعلة طوعت له أن يقتل أخاه .  
ومع أن نفسه طوعت له أن يقتل أخاه إلا أنه أصبح بعد ذلك من النادمين ، وبعدما  
أخذ شهونه من القتل ندم ، وبقي هذا الندم على لسانه :

﴿ يَنْوِيْلَتِيْ اُتِمِّزْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرَابِ فَأَرْزِيْ سُوَّةَ اُخِيْ فَأَصْبَحَ  
مِنَ النَّادِمِيْنَ ﴾

(من الآية ٣١ سورة المائدة)

أنت الذي قتلت ، لكنك أصبحت من النادمين . لماذا ؟ لأن ملكات الخير دائماً  
تصعد عمل الخير وتحبط عمل الشر . والإنسان قد يبدأ شريراً ، وإن كانت ملكاته  
ملكات خير غالبية . فهو ينزل من هذا الشر العالي ويخففه ، وإن كانت ملكات الشر  
غالبية فهو يبدأ في الشر قليلاً ثم يصعده ، فيقول في نفسه : فلان فعل في كذا وأريد  
أن أصفحه صفعة ، وبعد ذلك قد يرفع من شره فيقول : « أو أضربه ضربة » . لكن  
إذا ما كان الإنسان خيراً ، فيقول : « فلان كاد لي ، أريد أن أضربه رصاصة أو  
أضربه صفتين أو أوبخه » إنه ينزل من الشر ويصعد من الخير . كما في قصة سيدنا  
يوسف وإخوته حين قالوا :

﴿ اِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَاٰخُوهُ اَحِبُّ اِلَيْنَا مِنْ اٰخِيْنَا مِمَّا وَتَحْنُ عَصِيْبَةٌ اِنْ اَبَانَا لِيْ ضَلٰلٍ  
مِّبِيْن ۝۸ اَقْتُلُوْا يُوْسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَجْعَلْ لَكُمْ وَجْهً اَيْكُرْ وَتَكُوْنُوْا مِنْ  
بَعْدِهِ ۝۹ قَوْمًا صٰلِحِيْنَ ۝۱۰ قَالَ قَآئِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوْا يُوْسُفَ وَالْقَوْهٖ فِي  
غَيْبَتِ الْاِحْبِ يَلْتَقِطُهٗ بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعٰلِيْنَ ۝۱۱ ﴾

(سورة يوسف)

إنهم أسباط ، وأولاد النبي يعقوب ، فيقتلون من الشر ، يخففونه مباشرة  
قائلين : « أو اطرحوه أرضاً » يعني يلتقونه في أرض بعيدة ، إذن فخففوا القتل في  
نفس واحد ، كيف ثم هذا الانتقال من القتل إلى اطرحوه أرضاً ؟ ثم خففوا الأمر  
ثانية حتى لا يأكله سبع أو بتوه ، فقالوا : « والقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض  
السيارة » .



فأولادها يتبعونها في الرق . فالأولاد في الدين تتبع خير الأبوين ، وفي الحرية والرق يتبع الأولاد الأم ، فإذا ما تزوج إنسان أمة مملوكة لغيره فأولادها الذين سيأتون يكونون عبيدا . وحين يتركها لسيدها ويتزوج غيرها من الحرث ، فمن تلده من سيدها يكون حرا ، إذن فسبحانه يريد أن يصفى الرق ، هذه واحدة ، الشيء الآخر أن الزواج : التفاء الذكر بالأنثى ليكونا نواة أسرة ، فإذا ما كان الزوج والزوجة أكفاء ، فالزوج لا يجد في نفسه تعاليا على الزوجة ، والزوجة لا تجد في نفسها تعاليا على الزوج ؛ لأن كل واحد منهما كعبه للآخر ، وهذه تضمن اتزان الحياة واتزان التعامل ، لكن حين يتزوج واحد أمة ليس لها أهل فقد يستضعفها وقد يستعمل عليها . وقد يذلها . وقد يعبرها ، وحين يكون لها أولاد قد يقولون لهم : ليس لكم خال مثلا . والمشرع يريد أن يبين حياة أسرية مترنة ، ولذلك اشترط الكفاءة ، وقال :

﴿ وَالْحَيَّاتُ الْخَيَّاتُ وَالطَّيِّبَاتُ الطَّيِّبَاتُ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة النور)

وبعض من الناس تفهم عندما ترى طيبة فلا بد أن يتزوجها رجل طيب ، نقول لهم : إن هذا تشريع والتشريع تكليف وعرضة أن يطاع وعرضة أن يعصى فسبحانه حين يشرع أن الطيبات يكن للطيبين والخبيثات للخبيثين ، فإن طيبتم التشريع تكون المسائل مستقيمة ، وهذا يحمل الرد على من يقولون : مادام ربنا يقول : « الطيبات للطيبين » فكيف يتزوج فلان بفلانة وأحدها طيب والآخر خبيث ؟

ونقول : إن هذا الحكم ليس في قضية كونية حادثة ، بل هو قضية تشريعية تقتضى منا أن نتبعه وأن نجعل الطيبين للطيبات والخبيثين للخبيثات ليحقق التوازن . فإن كان خبيثا وقال لها : أنت كذا وكذا نقول له : أنت كذا وكذا . فلا يقول هذه كى لا تقول له مثلها ، أما الإنسان الطيب فهو يلين جانبه مرة وهى طيبة وتلين جانبها مرة .

« ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات » كلمة « المحصنات » تعنى هنا الحرائر ؛ لأنها لو كانت متزوجة فلن تكون على تزويج لآخر . « فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات » وكلمة « فتي » تطلقها في الحر على من له

فتوة وشباب ، ونطلق كلمة فتاة على أى أمة ولو كانت عجوزا ، وعلمنا رسول الله  
الآن نقول : هذا عبدي وهذه أمتي . وإنما نقول : « فتى » و « فتان » .

« فمن ما ملكت أيمانكم » ويتساءل البعض : وهل يتزوج الإنسان من يملكها ؟  
نقول له : لا . إنها حلال له فهي مملوكة له ملك يمين ويستطيع أن يكون له منها ولد ،  
إذن فتكون ما ملكت إيمان غيركم ، لأن الله يخاطب المؤمنين على أنهم وحدة بنيانية ،  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه  
بعضا »<sup>(١)</sup> .

ويقول الحق :

﴿ وَلَا تَلْبِسُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾

( من الآية ١١ سورة الحجرات )

ويقول في موضع آخر :

﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّتُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾

( من الآية ٦١ سورة النور )

فهل يسلم المؤمن على نفسه أو يسلم على من دخل عليهم ؟

إن الحق يريد بالتشريع أن يجعل المؤمنين كالجسد الواحد ، ولذلك قال أيضا :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾

( من الآية ٢٩ سورة النساء )

أى لا تقتلوا غيركم ، والمعنى هو أن الوحدة الإيمانية يجب أن نجعلنا متكاتفين في  
وحدة .

« فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم » . وقد نقول :

( ١ ) رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن أبي موسى .

إن إيمان ملك اليمين ضعيف وتجعلها علة . يقول لك الحق : لا والله أعلم بإيمانكم . ولعل أمة خير في الإيمان منك ؛ لأن هذه مسألة دخائل قلوب ، وأنت يكفيك أن تعلم الظاهر .

والحق سبحانه وتعالى حين يعالج الأمر يعالجه معالجة رب . يعلم واقع ما خلق ويعطى كل مطلوبات المخلوق . هو أولاً أوضح : أنتم إن كنتم لا تستطيعون طرلاً أن تتكحوا الحصينات فانكحوا الإمام ، وهذا من أجل مزيد من تصفية الرق .

بعد ذلك يقول : « والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض » فإن كنت ستزوج يجب أن تجعل نصب عينيك أمراً هو : أن « بعضكم من بعض » . أي أنكم جميعاً من آدم . ومادمت قد أمنت ، فالإيمان سوى بينكما ، فإذا ذهبت لتتزوج فلا بد أن تضع هذا نصب عينيك ، إنه سبحانه يعالج واقعا .

ويقول بعد ذلك : « فانكحوهن بإذن أهلن » . وهذا إشعار بأن من تحت يده فتاة يملك يمينه فعليه أن يعاملها معاملة الأهل ليعوضها عما فقدته عند أهلها منك ، ولتشعر أنها في حضانة الإسلام مثلما كانت في حضانة أهلها وآبائها أو أكثر .

إذن فالذي يملك لا بد أن يجعل نفسه من الأهل ، وبذلك يزيد الحق سبحانه وتعالى من أبواب تصفية الرق ، وأوضح : فإن لم يدخل واحد منكم من يملكه في هذه المصافي فسوف يقيه رقيقاً ، وإذن فعليه أن يطعمه عما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا يكلفه ما لا يطبق ، فإن كلفه ما لا يطبق فيذك بيده . وعندما يوجد معك إنسان تلبسه من لبسك وتطعمه من أكلك ، وعندما يعمل عملاً يصعب عليه فأنت تساعده ، فأى معاملة هذه ؟ إنها معاملة أهل .

انظر كم مسألة يعالجها الحق : يعالج طالب الزواج ويعالج المملوكة ، ويعالج السادة ، إنه تشريع رب الجميع . فلا يشرع لواحد على حساب آخر . ومادامت ملك يمين ولها سيد فهذا السيد له مصالح لا بد أن تشاركه ، فقد لا يستطيع أن يستغنى عنها لأنها تحمله ، فقال : « بإذن أهلن » ، لكن في المهور قال :



« فانكحوهن بإذن أهلهن وأتوهن أجورهن بالمعروف » فالأمة تنكح بإذن من يملكها كي يعرف أن هناك من دخل شريكاً له في العملية ويأخذ البضع وهو الزوج ، وحين يُستأذن السيد ويزوجها فهو يعلم أنها لم تعد له ، وبذلك لن يأخذها أحد من خلف ظهره ، وهو بالاستئذان والتزويج يرتب نفسه على أن البضع قد أغلق بالنسبة له ، وبقيت له ملكية الرقية . أما ملك البضع فهو للزوج .

« وأتوهن أجورهن بالمعروف » فليأكن أن تقولوا : هذه مملوكة يمين وأى شيء يرضيها ويكفيها ، لا . فلها مهر بالمعروف أى بالمعارف الذى يعطيها ميزان الكرامة فى البيت ، « محصنات غير مسافحات ولا منخدرات أخدان » وقلنا : إن المحصنة هى العفيفة ، « غير مسافحات » والمسافحة : هى من تمارس وتزاول عملية الزنا ، ويسمونها : امرأة عامة . ومنخدرات أخدان : أى يتخذن عشاقاً وأعدائاً .

« فإذا أحصن فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب » أى إذا تزوجت الإماء وجاءت الواحدة منهن بفاحشة فلها عقاب . أما إن لم تحصن فليس عليهن حاكم ويقوم سيدها بنزيرها وتأديبها ، لأن الأمة عادة مبتذلة . لكن عندما تزوج تصبح محصنة . فإن أتت بفاحشة نقول لها : أنت لك عقابك الخصوصى ، لن نعاقبك عقاب الحرّة ؛ لأن الحرّة يصعب عليها الزنا ، لكن الأمة قد لا يصعب عليها أن يحدث منها ذلك ، فليس لها أب ولا أخ ولا أسرة ، فقال : « فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب » ، أى نصف ما على الحرّات من العذاب .

لكن الخوارج أخذوا الكلمة فى معنى من معانيها ليخدم قضية عندهم وقالوا : إن المحصنات « من المتزوجات » هم يريدون أن يأخذوها بمعنى المتزوجات كي يقولوا : مادامت الأمة عليها نصف ما على المتزوجة ، إذن فالمتزوجة ليس عليها رجم ؛ لأن الرجم لا ينصف . . . والخوارج أخذوا هذه وقالوا : إن القرآن لا يوجد فيه رجم واكتفوا بجلد الزانية مائة جلدة .

ونقول لهم : أنتم أخذتم المحصنة على معنى أنها المتزوجة ، ونسيتم « ومن لم

يسطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات . . فالمحصنات هن الحرائر ، فلماذا أخذتم المحصنات هناك بمعنى الحرائر والمحصنات هنا بمعنى المتزوجات ؟! إن عليكم أن تأخذوها بمعنى الحرائر ولا حجة لكم في مثل هذا الباطل . وبذلك تسقط الحجة ، فالدليل إذا تسرب إليه الاحتمال سقط به الاستدلال .

ثم نبحث بحثاً آخر ، نقول : يقول الحق : « فعليه نصف ما على المحصنات » لو أن الحكم على إطلاقه لما قال الحق : « من العذاب » ، فكأن الذي عليها فيه النصف هو العذاب ، وما هو العذاب ؟ العذاب هو إيلاء من يتألم ، والرجم ليس فيه عذاب لأنه عملية إنهاء حياة ، والآية تبين المناصفة فيما يكون عذاباً ، أما ما لا يكون عذاباً فهو لا ينصف والحكم غير متعلق به . فالعذاب إنما يأتي لمن يتألم ، والألم فرع الحياة . والرجم مزيل للحياة ، إذن فالرجم لا يعتبر من العذاب ، والدليل على أن العذاب مقابل للموت أن الحق سبحانه وتعالى حينما حكى عن سيدنا سليمان وتفقده الطير قال :

﴿ مَا لِي لَا أَرَى الْمُهْذَمَّ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَائِزِينَ ﴾ ﴿٢١﴾ لَا عَذَابَ شَدِيدًا  
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

(من الآية ٢١/٢٠ سورة النمل)

فالدبح وإزهاق الحياة مقابل للعذاب ، فقوله : « نصف ما على المحصنات » فالتكلم فيه الآن العذاب وليس الرجم ، وليس إزهاق الحياة وهذا يسقط الاستدلال .

والذين يقولون : إن آيات القرآن لا تدل على رجم نقول لهم : ومن الذي قال لكم إن القرآن جامع لكل أحكام منهج الله في الإسلام وأنه فصل كل شيء ؟ . . القرآن لم يحمي كتاب منهج فقط ، وإنما جاء معجزة وكتاب منهج للأصول ، ثم ترك للرسول صلى الله عليه وسلم أن يبين للناس ما نزل إليهم فضلاً على أن الرسول صلى الله عليه وسلم بنص القرآن عنده تفويض من الله أن يشرع ، وتلك ميزة تميز بها صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين فافقه قد أعطاه الحق في أن يشرع ، بدليل أنه سبحانه قال في صلب القرآن الذي يشتمل على أصول منهج الإسلام :

﴿ وَمَا تَسْكُرُ الرَّسُولُ فَعُذُّوهُ وَمَا نَهَيْكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا ﴾

(من الآية ٧ سورة الحشر)

إذن فللرسول عمل مع القرآن ، والا فليقل لي من يدعى أن في القرآن كل حكم من أحكام دين الله ، من أين أخذ تفصيل حكم الصلوات الخمس ؟ ومن أي آية أخذ أن الصبح ركعتان ؟ وأخذ الظهر أربعاً وأخذ العصر أربعاً ، والمغرب ثلاثاً ، والعشاء أربعاً ، من أين أخذها ؟! إذن لا يوجد شيء من ذلك ، فما معنى ذلك ؟ معنى ذلك أن القرآن جاء كتاب معجزة وفيه منهج يتعلق بالاصول . وما دام المنهج الذي نعلق بأصول الأشياء قد أعطى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرع ، إذن فتشريعه مأمور به ومأذون فيه من صلب القرآن . ولذلك إذا جاء لك حكم من الأحكام وقال لك المتعنت : هات لي هذا الحكم من القرآن ، ونظرت في كتاب الله فلم تجد ، فقل له : دليل الحكم في القرآن هو قول الله : « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ، وأي حكم من الأحكام يأتي ولا تجد له سنداً من كتاب الله ويقال لك : ما سنده ؟ قل : « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

والمنهج أوامر ونواه . إذن فالطاعة أن تمثل أمراً وتجتنب نهياً ، تلك هي الطاعة ، كل منهج أو دين أمر ونهي ، فامتثل الأمر واجتنب النهي . وأنت إذا تصفحت القرآن وجدت آيات الطاعة المطلوبة من المؤمن بمنهج الله والذي شهد بأنه لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله تتمثل في الأمر والنهي . فإذا ما استقرأت القرآن وجدت - كما قلنا سابقاً - أن الحق سبحانه وتعالى يقول مرة في الطاعة :

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾

(من الآية ٣٢ سورة آل عمران)

ولم يكرر الحق هنا أمر الطاعة ، فالطاع هو المكرر ، فله أطيعوا ، أمر واحد ، نطيع من؟ . . الله والرسول . الطاع هنا هو الله والرسول ، ومرة يكرر أمر الطاعة فيقول :

﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾

(من الآية ٩٢ سورة المائدة)

ومرة ثالثة يقول :

﴿ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

(من الآية ٥٦ سورة النور)

ومرة رابعة يقول :

﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا الْأَمْرَ مِنْكُمْ ﴾

(من الآية ٥٩ سورة النساء)

وادخل هنا أولى الأمر أيضاً ، إذن فمرة يُلَمَرُ بالطاعة ويكرر المطاع فقط . أى :  
يوحد أمر الطاعة ، ويكرر المطاع « قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ، فوحد أمر الطاعة  
وكرر المطاع ، ومرة يكرر أمر الطاعة ، ويكرر معها المطاع : « وأطيعوا الله وأطيعوا  
الرسول » ، ومرة يقول « وأطيعوا الرسول » فإذا قال لك : « أطيعوا الله والرسول »  
فالأمر قد نوارد فيه حكم الله وحكم الرسول . إذن فتطيع فيه الله والرسول . وإذا  
كان الله أمر إجمالى وللرسول أمر تفصيلى كالصلاة والزكاة والحج ، إذن فتطيع الله  
وتطيع الرسول .

وإذا لم يكن الله أمر فيه بل جاء من باطن التفويض في قوله سبحانه : « وما آتاكم  
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ، فهذا الأمر أطيع فيه الرسول ، لأنه جاء في  
آية أخرى قوله : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ، لماذا ؟ لأن الرسول عمل  
بالتفويض الذى أعطاه الله له حسب قول الحق : « وما آتاكم الرسول فخذوه  
وما نهاكم عنه فانتهوا » .

وبقيت طاعة أولى الأمر التى جاءت في قوله : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول  
وأولى الأمر منكم » أى أطيعوا أولى الأمر من باطن طاعة الله وطاعة رسوله ، فلم  
يفرد ولى الأمر بطاعة وإنما جعل طاعته من : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ، فلم  
يقُلْ : « وأطيعوا أولى الأمر » بل قال : وأولى الأمر ، أى من باطن طاعة الله  
والرسول ، إنها دقة الأداء في القرآن . تأمل ما يقوله الحق سبحانه : « وما آتاكم  
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

لقد قلنا : إن الطاعة امتثال أمر واجتناب نهي . . والموجود هنا : آتاكم ، و : نهاكم ، : ف : آق : هذه جاءت بدل وما أمركم والنهي موجود بلفظة : وما نهاكم عنه : الأمر هو : آتاكم ، ولماذا لم يقل : وما أمركم به الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ؟ ولماذا لم يختصر فيقول : وما آتاكم الرسول فخذوه ؟ ! لأن الإتيان من الرسول إما أن يكون قولاً وإما أن يكون فعلاً ، ولكن أيكون النهي عنه فعلاً بفعله الرسول ؟ لا يمكن .

إذن فالنهي لا يتأتى إلا نهيًا ومنعاً من الفعل ، لكن الإتياء يكون قولاً أو فعلاً ، لأنه عندما يقول لك : لا تشرب الخمر ، فإذا كان بفعل النبي كي نأخذه من الفعل ؟ إن الرسول قطعاً لم يشرب الخمر . إذن فقول الرسول وفعله يتأتى في المأمور به ، وأما في النهي عنه فلا يتأتى إلا قولاً . بالله آمين الممكن أن يأتي بهذا عقل بشرى ؟ لا يمكن ، ولا يقولها إلا الله .

ثم نبحث بحثاً آخر يا خوارج . إن الرسول إنما جاء ليبلغ عن الله - و مراد التبليغ أن يعلمنا بالحكم ، لنؤدى مدلوله ، فإذا جاء حكم قولاً بالنص ، فالذي يشرحه لنا هو ما يفعله الرسول ، ونحن بفعله الرسول أوجد مجال للكلام في هذا النص ؟ لا يوجد ، بل تكون المسألة متتهية . إذن فالفعل أقوى ألوان النص في الأوامر ، لأن الأمر قد يأتي كلاماً نظرياً ، وقد يتأول فيه البعض . لكن عندما يفعل الرسول يكون الحكم لازماً ، لأن الذي فعل هو المشرع .

أرجم رسول الله أم لم يرجم ؟ قد فعل رسول الله ذلك ، وفعله هو نص عمل . إن الفعل ليس نصاً قولياً يتأول فيه . لقد رجم الرسول ماعزاً والغامدية ورجم اليهودى واليهودية وكانا قد أحصنا بالزواج والحربة . . وفعل الرسول هو الأصل في الحكم . فدليل الخوارج إذن قد سقط به الاستدلال وبقي ما فعله المشرع وهو الرسول المفوض من الله في أن يشرع قولاً أو فعلاً أو تقريراً ، أى يرى أحداً يفعل فعلاً فيقره عليه .

ثم نبحثها بالعقل : إذا كنت تريد ألا يوجد في الزنا حد إلا الجلد ، أقسوى بين من لم يتزوج ومن تزوج ؟ إن المتزوجة لها عرض ولها زوج ولها نسب ونسل . هل

هذه مثل تلك التي لم تتزوج !؟ إن هذا لا يتأتى أبدا بالعقل ، إذن نحكم الرجم بوجود من فعل الرسول ، والدليل الذي استدلل به الخوارج هو دليل تسرب إليه الاحتمال . والدليل إذا تسرب إليه الاحتمال سقط به الاستدلال .

« فإن اتين بناحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم » . ومن هو المقصود بـ « ذلك » ؟ المقصود به إباحة نكاح الإماء لمن لم يجد طولا أن ينكح من الحرائر . وما هو « العنت » ؟ « العنت » هو المشقة والجهد ، وإرهاق الأعصاب ، وتلف الأخلاق والقيم ، لأن الإنسان إذا هاجت غرائزه إما أن يعف وإما أن ينفلت . فإذن انفلت فقد تسرب الفساد إلى قيمه وإلى خلقه ، وإن لم ينفلت والتزم ، ماذا يحدث ؟ سيقع بين أنياب المرض النفسي وتأثيره الأمراض العصبية . فأباح له الله أن يتزوج الأمة ، إن لم يجد طولا في الزواج من الحرائر .

وبذلك يكون مفهوم الآية : إن الذي لا يخشى العنت فليس ضروريا أن يتزوج الأمة<sup>(١)</sup> . وليس هذا تزهيدا في الأمة بل فيه احترام لها ، لأنها إن تزوجت ثم ولدت ممن تزوجته فسيصبح ولدها عبدا ، والله يريد أن يصفى الرق والمبردية ، فيوضح له : دعها لسيدها فإن أعجبتك وخلت في عينيه ووطنها وجاءت منه بولد فستكون هي والولد من الأحرار إنها قد دخلت في دائرة الحرية .

إذن فالحق يريد أن يصفى الرق ، ثم قال : « وأن تصبروا خيركم لكم » أي وصبركم عن نكاح الإماء . وأنتم في عفة وظهر عن مقارفة الإنم إن ذلك خير لكم من زواجهن ، فنكاح الحرائر أفضل .

ويذيل الحق الآية : بقوله : « والله غفور رحيم » أي إنه ( غفور ) لما قد بدر وحصل منكم من ذنوب استغفرتكم ربكم منها ( رحيم ) بكم فلا يعاجلكم بالعقوبة شفقة عليكم وجبا في رجوعكم إليه .

(١) من الفقهاء من بشرط لصحة نكاح الأمة شرطاً هي : ألا يجد ما يتزوج به امرأة حرة ، وإن تكون الأمة مملوكة . وأن يملك الرقيق في الإنم .

